

目 录

· 类哲学讨论 ·

- 人的类生命、类本性与“类哲学” 高清海 (5)
于创新中憧憬哲学的未来
——论高清海先生的哲学追求..... 邢 正 (15)

· 哲学研究 ·

- 哲学随想录(二) 陈先达 (19)

· 社会转型期道德价值观建设讨论 ·

- 关于集体主义道德实践的理性思考
..... 赵继伦 松 鹤 (23)
浅论大学生健康人格的塑造 梁 平 杨实俊 (27)
大学生价值观现状及对策 陈晚敏 于 鸿 (31)

· 文学评论 ·

- 功业·人格·命运的认同
——中国古代文学的民族亲和力..... 李炳海 (33)
九叶诗人的诗学价值与意义 张福贵 黄 浩 (38)
纪实小说的三大误区 马忠平 (42)

· 中国传统文化 ·

- 从理学到心学的转折
——陈献章本体论思想刍议..... 宋志明 (45)
从理学到汉学的嬗变
——惠栋对宋儒理学的批判..... 咎起鹰 霍存福 (50)

1997年2期

(总第32期)

主 编: 吕钦文

副主编: 宋 禾

· 史学研究 ·

- 论史学研究的特色 张博泉 (54)
关于建构“20世纪史”若干断想
..... 张晓校 (57)

· 吉林省社科规划课题选登 ·

- 关于深化吉林省农村改革几个问题
..... 金兆怀 刘 铮 朴相根 (61)
吉林省人才问题研究 李集贤 孟凡仲等 (65)
论狭义的精神生产与广义的精神生产 关连珠 (68)

· 资源与市场 ·

- 关于自然资源性资产商品化的问题
..... 孙 毅 安晓明 (72)
中国城市土地市场研究 周亚昆 (78)

· 经济热点 ·

- 债务重组与资产重组 李 涛 (83)
关于企业可转换债券发行时机的选择 ... 杨冬梅 (88)

· 法学研究 ·

- 法作用三论 钱福臣 (92)
法及法学三题 邱 本 (95)

· 书 评 ·

- 一幕幕玩童兼傀儡皇帝的活剧
——评《天启皇帝大传》..... 杨 旸 赵中男 (封三)

执行编辑：郑沪生
英文目录：孙利艳
封面设计：王义璞

从理学到汉学的嬗变

——惠栋对宋儒理学的批判

● 咎起鹰 霍存福

惠栋(1697~1758),字定宇,号松崖,江苏吴县(今苏州市)人,是清代著名经学家,吴派经学奠基人。

惠栋学术,以《易》学为最重要。他对《易》尤其精通。以为《易》学自王弼之后,汉经师之义即荡然无存。后人或伪造经说,或加以曲解,故他以恢复汉学为己任。考者以

为,《周易述》一书,使“汉学之绝者千有五百余年,至是而粲然复明”。此书正是他晚年

中晚时期的著作。惠栋对宋儒,批评尤多。弟子钱大昕为他作传说:“宋元以来,说经之书,盈屋充栋。高者袭古训,以专心得;下者袭人言,以为己有。独惠氏世守古学,而栋所得尤精。拟诸前儒,当在何休、服虔之间,马融、赵岐莫及也。”

惠栋创吴派经学,主要贡献是对理学诸命题予以否定,间也对汉儒者提出批评。

一、“天理”与“人欲”不是对立的

惠栋说:“后人以天人、理欲为对”,比如朱熹就说:“学者须是革尽人欲,复尽天理,方始是学”。惠栋以为,这种将天理、人欲绝对地对立起来的观点,是不能接受的谬语。

为此,惠栋首先从“理”字本义上下功夫,力图恢复“理”字的原义。

惠栋以为,从根本上说:“‘理’字之义,兼两之意也。”道理在“人之性稟于天性,故“必兼两”。天是“兼两”的,“在天曰阴与阳”;地是“兼两”的,“在地曰柔与刚”;稟性与天的人也是“兼两”的,“在人曰仁与义”。天、地、人所谓“三才”,都有“兼两”的品质,所以,“理”也就必然兼两了。

“理”不是别的,“阴与阳,柔与刚,仁与义,所谓理也”。

因之,惠栋坚持古经文关于“天理”的思想。他说:《礼记·乐记》所言“天理,谓好与恶也。好近仁,恶近义,好恶得其正,谓之天理;如恶失其正,谓之灭天理”。“天理”的本来面目即如此。从另一方面而言,即从人性的一面来说,“灭天理”一事,《大学》“谓之拂人性”。人性即天性,因为“天命之谓性”,由于人物的天秉之“性有阴阳、刚柔、仁义,故曰天理”。“拂”之,也就等于“灭天理”。

这就涉及到了性与理的关系,并涉及到“命”、“情”等概念。所以,惠栋第二步便论述性、理与命的关系。

“理”是“天命之理”,惠栋以为《易·系辞上》所说的“易简而天下之理得矣”、“此述天命而及中和”。“中”是天道、人性的本来状态,“和”是人性发为感情而合于礼

性度者。如《中庸》说：“喜怒哀乐之未发谓之中；发而中节谓之和”。性情中节是可以得理的。惠栋又说：《易·说卦》说“穷理尽性以至于命”，“此由中和而溯天命”。“穷理”的办法是格物致知：“格物致知，穷理之事”；“尽性”的办法是正心诚意：“正心诚意，尽性之事”。只有“性尽理穷，乃天下至诚也，惟至至命”。“命”表示着这样一种状态：“上天之载，无声，无息，至矣是也”。^[1]

从这里可以看出，惠栋将尽性与穷理分开，实际也是反对宋儒将性与理看作一事。朱子曾说：“命至至诚也，性即理也”。^[2]这样，就将理与性看成是先天自然的属性，也把理看成是后天的心赋。惠栋则认为“性”不等于“理”。

关于理与性的关系，惠栋坚持《中庸》的说法，以为《中庸》所言“喜怒哀乐之未发谓之中，发而中节谓之和”，讲得是“情和而性中”。这也符合他的看法。惠栋认为，后儒以“性善情恶”之说附之于孟子，是错误说。孟子说：“乃若其情，则可以善矣。”又说：“若夫欲不能，性之谓也”。^[3]他又说：“人见其禽兽也，而以为未尝有才焉者，是岂人之情也哉”。惠栋说，后儒论孟子，认为“性善而情恶，非孟子义也”，孟子并没有这样的说法。孟子只是“言性而及情，情犹性也”。^[4]这一点与《周易》之“利贞者，性情也”相同。^[5]

性的问题，是谈论情性所不能避免的。惠栋在观念上反对宋儒将理与欲对立起来，虽然他没有象戴震那样明确提出“理存于欲”的命题，但反对将“天人、理欲为对待”，也就包含着承认“人欲”的合理性因素在内了。

不过，惠栋谈“天理”、“人欲”，重点在议论“穷理”、“尽性”、“穷至理”、“性”、“欲”的关系，他基本上仍停留在《礼记·乐记》的说理上，而在《周易述·易微卷下·引说而《乐记》》这段话：“人生而静，天之性也；感于物而动，性之欲也。物至智，知然后好恶形焉。好恶无节于内，知诱于外，不能反躬，天理灭矣。天物之感人无穷，而人所好恶无节，则是物至而人化物也。人化物也者，灭天理而穷人欲者也。”这里的“天理”，指天

之所赋予的人的本性，本平是与人欲相对的。宋儒就是从这里出发，提出“天理”与“人欲”的对立的。惠栋一方面反对将“天理”、“人欲”对立起来的做法，却又提不出明确的理欲关系的命题，所以他对宋儒的批判，也就不能是彻底的。

二、“天理”不等于“天理”

惠栋没有专门谈论人欲问题，使他未能由此产生明确的理欲关系的思想。但惠栋注意“天性”与“天理”的区别，在谈到“后天以天人、理欲为对待”时，惠栋尤其对他的“天即理也”提出尖锐批评。他以为，将“天理”、“人欲”绝对地对立起来，已经是够荒谬的了，再进一步提出“天即理也，无谬”，更是荒谬不堪了。

按“天即理也”，最典型的说法，见于朱熹《朱熹一语辞集注·天人》说：“所谓天者，理而已矣。”这个说法也被著述为“天即理也”。^[6]朱子文集·卷四·答王子充二说：“自其理言之，则天以是理命乎人物谓之命，而人物受是于天谓之性。”即人性是天理在人身上的体现，理是人性的本质。朱熹又说：“性即理也。天以阴阳五行化生万物，气以成形，而理亦赋焉，犹命令也。于是人物之生，因各得其所赋之理，以为健顺五常之德，所谓性也。”^[7]

“天即理也”、“性即理也”，是宋儒进而提出“穷天理，灭人欲”的理论基础。惠栋反对将天理、人欲对立起来的结论，自然也会寻觅导致这一结论的理论根基。所以他批评“天即理也”，就不是什么奇怪的事情了。在这一点上，惠栋抓住了关键。

不过，惠栋以为，说“天即理也”，固然，是宋儒谬说，但混淆天理与人性的说法，在汉魏儒者间也早就有了。那么是东汉人，还是曹魏人，惠栋说：“（郑）康成（即郑玄）、（王）子雍（即王肃）以天理为天性，是。”^[8]

为什么这样说呢？惠栋首先坚持《周易》的思想。他以为，按《易·系辞上》说“俯以察于地理”，“故坤属理”。再按虞翻

说法,“乾为性”,^⑧,所以惠栋说:“理属地,不属天”。

其次,天理之“理”字,意义为“分也,犹节也”。汉律中“逆节绝理谓之不道”,用的就是“理”字的本义。无法将这从意义上的“理”字与“天性”等同起来。如果一定要说“天理”,惠栋以为,只能说“一阖一辟一静一动,谓之天理”。就象《礼记·乐记》所说:“人生而静,天之性;感于物而动,性之容也”。静、动、阖(关闭)、辟(开启),“是之谓天理。”^⑨

三、“理”不等于“道”

惠栋说:“宋人说‘理’与‘道’同,而谓‘道’为‘路’,只见得一偏。”^⑩

宋儒程颢、程颐及朱熹将道、理、太极看做是异名同实,都是指宇宙万物的本原或规律,并赋予它们以儒家道德准则的内容。惠栋反对将“道”与“理”强作一解,反而赞赏法家韩非,以为韩非的“‘道’、‘理’二字,说得分明”。

首先,惠栋以为,韩非关于“理”的说法“《韩非子·理》字最分明”。韩非把事物的“短长、大小、方圆、坚脆、轻重、白黑等物理属性概括为事物的“理”。韩非说:“凡物之有形者,易裁也,易割也”。为什么这样说呢,道理在于:有形则有短长,有短长则有大小,有大小则有方圆,有方圆则有坚脆,有坚脆则有轻重,有轻重则有白黑。而“短长、方圆、坚脆、轻重、白黑之谓理”。只要事物之“理”一经确定,就“理定而物易制也”。如此说,“欲成方圆”,可以“随于规矩”,而“万物莫不有规矩”,所以圣人可以“随于万物之规矩”,从而“使百工各事其功,无不功”。

其次,惠栋以为,韩非论“道”与“理”的关系,也是“说得分明”的。《韩非子·解老》篇说:“道者,万物之所然也,万理之所稽也。”也就是说,道是万物遵循的总规律和总原理,理则是各个具体事物的特殊规律或个别原理。惠栋承认韩非的这个看法,并认为韩非关于“道”与“理”关系的进一

步说明,与《周易》相吻合。

韩非说:“理者,成物之文也;道者,万物之所以成也。”惠栋以为,“理”的“成物之文”,就是“《易》阴阳、刚柔为性命之理,兼三才而两之,故《易》六位而成章,所谓成物之文也。”

在这个意义上,惠栋觉得,韩非谈“道”,说:“凡道之情,不制不形,柔弱随时,与理相应”,正反映了普遍性规律的“道”与特殊性规律“理”的一般关系。因为,虽然“万物各异理,而道尽稽万物之理”,普遍性统驭了特殊性,一般性又寓于特殊性之中,这是韩非的高明之处。

不过,从认识事物的角度看,惠栋认为韩非的另一句话也很重要:即“凡理者,方圆、长短、粗靡(即细)、坚脆之分也。故理定而后物可得道也”。人们总是从事物的具体的“理”的认识出发,在确定了具体事物之“理”后,才可以谈论“道”。

惠栋反对宋儒将特殊性的“理”等同于普遍性的“道”,欣赏韩非关于“理”、“道”之间的宏观关系的议论。同样,在微观问题上,惠栋也赞成《管子》对“道”、“理”关系的论述。《管子·心术》篇谈道与理的关系,“道”与“理”,说:“别交正分之谓理,别理而不失之谓道”。“别交”即“别(君臣)上下之交”,“正分”即“正君臣之分”。这样,“理”只是君臣之间的合乎名分的关系,“道”却是遵循这种关系准则而不失的普遍状态。“理”的合理实现才是“道”,道不是规范统一标准,“理”就离开“道”。

四、关于道德感情与道德理性

惠栋指出,关于“善”、“恶”问题,“古之圣王之徒所传之大义,与宋儒旨趣不同”。

惠栋以为,《大学》、《中庸》是颇能反映七十子之徒思想的。比如《大学》说:“欲正其心者,先诚其意”,正心与诚意两者的关系,就是道理理性与道德感情的关系。按照《大学》的思想,正心是用理性的道德原则去自觉地端正、指导感情和意念,而诚意是发自内心的感情与意念诚实无妄。对于前者,必

学》说：“所谓修身在正其心者，身有所忿，则不得其正；有所恐惧，则不得其正；有所好乐，则不得其正；有所忧患，则不得其正。”对于后者，《大学》说：“所谓诚其意也，毋自欺也。如恶恶臭，如好好色，……此谓诚于中，形于外。”

惠栋以为，《大学》的“欲正其心，先诚其意”的思想，与荀况的意见是一致的，“故荀子曰：‘养心莫善于诚。’”同样，“《大学》释‘诚意’，而归于慎独”，也与荀况思想是合拍的，“故荀子曰：‘不诚则不独，不独则不形’，此《大学》‘诚于中，形于外’，《中庸》‘诚则形’之义也”。基于这个比较，惠栋认为，后儒褒扬孟子、贬抑荀子是不合适的。孟子讲“存心”，“故云：‘养心莫善于诚’”，荀子讲“慎独”，故云：“养心莫善于诚”，“或据孟子以驳荀子之非，是致《大学》也”^③。后儒以《大学》为是，却以荀子为非，陷入了自相矛盾的境地。

为此，惠栋坚持发明孔门七十子之徒所传大义的本来面目。宋儒朱熹解释“诚”与“诚之”的关系说：“诚者，真实无妄之谓，天理之本然也；诚之者，未能真实无妄，而欲其真实无妄，人事之当然也。”^④惠栋却说：“诚之者，功之始也；独者，功之全也。故荀子曰：‘不诚则不能独’”。^⑤又说：“人心之危，《中庸》所谓诚之者也，所谓慎独也；道心之微，《中庸》所谓诚者也，荀子所谓独也”。^⑥把“诚”与“诚之”的功夫，全系于“独”与“慎独”上。

与此相联系的“惟精惟一”问题，伪古文《尚书·大禹谟》说：“人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允执厥中”。朱熹解释说，惟精一就是指“省察于二者公私之间，人心指发于私情之微者，道心指发于义理之公者。一惟者，所以致其精，而不使有毫厘之差；一精者，所以致其一，而不使有毫厘之差”。^⑦清论是“是以欲其择之精，而不使有毫厘之差于道心，欲其守之一，而不使有毫厘之差于人心”。^⑧惠栋则认为：“精者，精微；一者，道本一而加功也，然惟精一也。尚书‘惟精惟一’，此误解荀子也。惟精一者，精，不曰精而始一。盖后人以为

精察之‘精’，故误耳”。^⑨把矛头直接指向朱熹。

在总体上，惠栋对宋元以来理学批评较多。他曾经责怪后世的学术倾向偏离了孔学的重心，说：“后人谈孔学者，止及困勉之学，而未及生安”，而“六经之书”，恰恰是“生安之学为多”。关心国计民生的生安之学，才是孔学的重心，而不是空谈心性、义理之学。况且，“谈困勉之学”，六经也“未尝不亲切而有味”。但它只是一个方面的东西，所以，用它来“以示学者则善”，“以之训诂六经，则离者多矣”，因为偏是不能概全的。不过，惠栋认为，这种学术倾向的出现，是由于“七十子丧而大义乖之故，非后人过也”^⑩，说怕又比较和缓。

惠栋一生究心于经术，他的经学针对宋儒理学“理欲相分”的空谈理义提出了批判，动摇了封建正统思想的理论基础，也为乾嘉学派汉学的发展开辟了道路。

注：

①《清史稿·儒林惠栋传》。

②④⑦⑨⑩⑫⑬《周易述·易微言下·理》，《清经解》卷350页700、701。

③《朱子语类》卷13。

⑤《四书章句集注》。

⑥《周易述·易微言下·情》，《清经解》卷350页698上。

⑧《中庸章句》第1章。

⑩《周易述·易微言下·性命》，《清经解》卷350页707下。

⑪《周易述·易微言下·本心》，《清经解》卷350页698上。

⑫《中庸章句》。

⑬《周易述·易微言下·诚其意者》，《清经解》卷350页701下。

⑭《周易述·易微言下·道心》，《清经解》卷350页701下。

⑮《周易述·易微言下·道心》，《清经解》卷350页701下。

⑯《周易述·易微言下·生安之学》，《清经解》卷350页707下。

作者单位：吉林大学法学院

责任编辑：郑洪生